

(الفقه الاكبر) في التوحيد للامام الاعظم

أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه

وبليه

(الفقه الاكبر) في التوحيد للامام أبي عبد الله محمد

ابن ادريس الشافعي رضي الله عنه

(الطبعة الثانية)

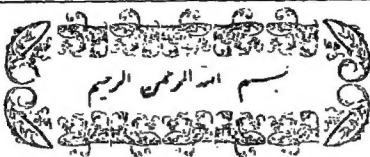
على نفقة أحمد ناجي الجالي ومحمد أمين الحناحي الكتبي

وأخيه وحسين شرف الكتبي

بالمطبعة العامرة الشرفية التي مركزها بشارع

الحرثية من مصر المحمية

سنة ١٣٢٤ هجرية



عن مزين الفقه الاكبر للامام الاعظم رضى الله عنه

أصل التوحيد وما يصح الاعتقاد عليه يجب أن يقول آمنت بالله
وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والقدر خيره وشره من
الله تعالى والحساب والميزان والجنة والنار حق كله * والله تعالى واحد
لا من طريق العدد ولكن من طريق أنه لا شريك له قل هو الله أحد
الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد * لا يشبهه شيئاً من
الاشياء من خلقه ولا يشبهه شيء من خلقه لم يزل ولا يزال بأسمائه
وصفاته الذاتية والفعالية أما الذاتية فالحياة والقدرة والعلم والكلام
والسمع والبصر والارادة وأما الفعالية فالتخليق والترزيق والانشاء
والابداع والصنع وغير ذلك من صفات الفعل * لم يزل ولا يزال
بأسمائه وصفاته لم يحدث له اسم ولا صفة لم يزل علماً بعلمه والعلم صفة
في الازل وقادراً بقدرته والقدرة صفة في الازل ومتكلماً بكلامه
والكلام صفة في الازل وخالقاً بخلقيه والتخليق صفة في الازل
وفاعلاً بفعله والفعل صفة في الازل والفاعل هو الله تعالى والفعل صفة
في الازل والمفعول مخلوق وفعل الله تعالى غير مخلوق وصفاته في الازل
غير محدثة ولا مخلوقة فمن قال انها مخلوقة أو محدثة أو وقف أو شك
فيها فهو كافر بالله تعالى * والقرآن كلام الله تعالى في المصاحف مكتوب

وفي القلوب محفوظ وعلى اللسان مقروء وعلى النبي عليه الصلاة والسلام منزل ولفظنا بالقرآن مخلوق وكتابنا له مخلوقة وقرأتنا له مخلوقة والقرآن غير مخلوق * وما ذكر الله تعالى في القرآن حكاية عن موسى وغيره من الانبياء عليهم الصلاة والسلام وعن فرعون وابليس فان ذلك كله كلام الله تعالى اخبارا عنهم وكلام الله تعالى غير مخلوق وكلام موسى وغيره من المخلوقين والقرآن كلام الله تعالى فهو قديم لا كلامهم * وسمع موسى عليه السلام كلام الله تعالى كما قال الله تعالى (وكلم الله موسى تكليما) وقد كان الله تعالى متكلماً ولم يكن كلم موسى عليه السلام وقد كان الله تعالى خالقاً في الازل ولم يخلق الخلق (ليس كمثل شيء) وهو السميع البصير * فلما كلم الله موسى كلمه بكلامه الذي هو له صفة في الازل وصفاته كلها بخلاف صفات المخلوقين يعلم لا كعلمنا ويقدر لا كقدرتنا ويرى لا كرويتنا ويسمع لا كسمعنا ويتكلم لا ككلامنا * ونحن نتكلم بالآلات والحروف والله تعالى يتكلم بلا آلة ولا حروف والحروف مخلوقة وكلام الله تعالى غير مخلوق * وهو شيء لا كالاشياء ومعنى الشيء اثباته بلا جسم ولا جوهر ولا عرض ولا حده ولا ضد له ولا ند له ولا مثل له * وله يد ووجه ونفس كما ذكره الله تعالى في القرآن فما ذكره الله تعالى في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس فهو له صفات بلا كيف ولا يقال ان يده قدرته أو نعمته لان فيه ابطال الصفة وهو قول أهل القدر والاعتزال ولكن يده صفته بلا كيف وغضبه ورضاه صفتان من صفاته تعالى بلا كيف * خلق الله

تعالى الاشياء لامن شئ وكان الله تعالى عالما في الازل بالاشياء قبل كونها وهو الذي قدر الاشياء وقضاها ولا يكون في الدنيا ولا في الآخرة شئ الا بمشيئته وعلمه وقضائه وقدره * وكتبه في اللوح المحفوظ ولكن كتبه بالوصف لا بالحكم * والقضاء والقدر والمشيئة صفاته في الازل بلا كيف * يعلم الله تعالى المعدوم في حال عدمه معدوما ويعلم انه كيف يكون اذا اوجده ويعلم الله تعالى الموجود في حال وجوده موجودا ويعلم انه كيف يكون فناؤه ويعلم الله تعالى القائم في حال قيامه قائما واذا قعد علمه قاعدا في حال قعوده من غير أن يتغير علمه أو يحدث له علم ولكن التغير والاختلاف يحدث في المخلوقين * خلق الله تعالى الخلق سليما من الكفر والايان ثم خاطبهم وأمرهم ونهاهم فكفر من كفر بفعله وانكاره وجحوده الحق بخذلان الله تعالى اياه وآمن من آمن بفعله واقاراه وتصديقه بتوفيق الله تعالى اياه ونصرته له * أخرج ذرية آدم من صلبه على صور الذر فجعلهم عقلاء فخاطبهم وأمرهم بالايان ونهاهم عن الكفر فاقروا له بالرؤية فكان ذلك منهم ايمانا فهم يولدون على تلك الفطرة ومن كفر بعد ذلك فقد بدل وغير ومن آمن وصدق فقد ثبت عليه وداوم * ولم يجبر أحدا من خلقه على الكفر ولا على الايمان ولا خالقهم مؤمنا ولا كافرا ولكن خلقهم أشخاصا والايان والكفر فعل العباد ويعلم الله تعالى من يكفر في حال كفره كافرا فاذا آمن بعد ذلك علمه مؤمنا في حال ايمانه وأحبه من غير أن يتغير علمه وصفته * وجبب أفعال العباد من

الحركة والسكون كسبهم على الحفيظة والله تعالى خالقها وهي كلها بمشيئته
وعلمه وقضائه وقدره والطاعات كلها كانت واجبة بأمر الله تعالى
وبمحبتته وبرضاه وعلمه ومشيئته وقضائه وتقديره والمعاصي كلها
بإلزامه وقضائه وتقديره ومشيئته لا بمحبتته ولا برضاه ولا بأمره *
والأنبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم منزّهون عن العفائر والكبائر
والكفر والقبائح وقد كانت منهم زلات وخطايا ومحمد عليه الصلاة
والسلام حبيب وعبد ورسوله ونبيه وصفيه وتقيه لم يمسد الصنم ولم
يشرك بالله تعالى طرفه عين قط ولم يرتكب صغيرة ولا كبيرة قط *
وأفضل الناس بعد النبيين عليهم الصلاة والسلام أبو بكر الصديق ثم
عمر بن الخطاب الفاروق ثم عثمان بن عفان وذو النورين ثم علي بن أبي
طالب المرتضى رضوان الله تعالى عليهم أجمعين طابدين تابئين على الحق
ومع الحق تتولاهم جميعا * ولا تذكر أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم إلا بخير * ولا تكفر مسلما بذنب من الذنوب وإن كانت كبيرة
إذا لم يستحلها ولا تزيل عنه اسم الإيمان ونسبه مؤمنا حقيقة ويجوز
أن يكون مؤمنا فاسقا غير كافر * والمسح على الخفين سنة * والتراخي في لبالي
شهر رمضان سنة * والصلاة خلف كل بر وفاجر من المؤمنين جائزة
* ولا نقول أن المؤمن لا يضره الذنوب ولا نقول أنه لا يدخل النار
ولا نقول أنه يخلد فيها وإن كان فاسقا بعد أن يخرج من الدنيا مؤمنا
ولا نقول أن حسناتنا مقبولة وسيئاتنا مغفورة كقول المرجئة ولكن
نقول من عمل حسنة بجميع شرائطها خالية عن العيوب المفسدة

والمعاني المبطلة ولم يبطلها بالكفر والردة حتى خرج من الدنيا مؤمناً
 فان الله تعالى لا يضيعها بل يقبلها منه ويثيبه عليها * وما كان من السيئات
 دون الشرك والكفر ولم ينب عنها صاحبها حتى مات مؤمناً فانه في
 مشيئة الله تعالى ان شاء عذبه بالنار وان شاء عفا عنه ولم يعذبه بالنار
 أصلاً * والرياء اذا وقع في عمل من الاعمال فانه يبطل أجره وكذلك
 المعجب * والآيات ثابتة الانبياء والكرامات الاولياء حق وأما التي تكون
 لاعدائه مثل ابليس وفرعون والدجال مما روى في الاخبار انه كان
 ويكون لهم لا اسمها آيات ولا كرامات ولكن نسميها قضاء حاجات لهم
 وذلك لان الله تعالى يقضى حاجات أعدائه استدراجاً لهم وعقوبة لهم
 فيغترون به ويزدادون طغياناً وكفراً وذلك كله جائز ويمكن * وكان
 الله تعالى خالقاً قبل أن يخلق ورازقاً قبل أن يرزق * والله تعالى يرى
 في الآخرة ويراها المؤمنون وهم في الجنة بأعين رؤسهم بلا تشبيه ولا
 كيفية ولا يكون بينه وبين خلقه مسافة * والايمان هو الاقرار
 والتصديق * وإيمان أهل السماء والارض لا يزيد ولا ينقص من جهة
 المؤمن به ويزيد وينقص من جهة اليقين والتصديق * والمؤمنون
 مستوون في الايمان والتوحيد متفاضلون في الاعمال * والاسلام هو
 التسليم والانقياد لاوامر الله تعالى فن طريق اللغة فرق بين الايمان
 والاسلام ولكن لا يكون ايمان بلا اسلام ولا يوجد اسلام بلا ايمان
 وهما كالظهر مع البطن * والدين اسم وقع على الايمان والاسلام
 والشرائع كلها * نعرف الله تعالى حق معرفته كما وصف الله نفسه في

كتابه بجميع صفاته وليس يقدر أحد أن يمد الله تعالى حق عبادة
كما هو أهمل له ولكنه يمهده بأمره كما أمر بكتابه وسنة رسوله
* ويستوى المؤمنون كلهم في المعرفة واليقين والتوكل والحجة والرضا
والخوف والرجاء والایمان في ذلك ويتفاوتون فيما دون الايمان في
ذلك كله * والله تعالى متفضل على عباده عادل قد يعطي من الثواب
أضعاف ما يستوجبه العبد فضلا منه وقد يعاقب على الذنب عدلا منه
وقد يعفو فضلا منه * وشفاعة الانبياء عليهم الصلاة والسلام حق
وشفاعة نبينا عليه الصلاة والسلام للمؤمنين المذنبين ولاهل الكبار
منهم المستوجبين العقاب حق ثابت * ووزن الاعمال بالميزان يوم القيامة
حق وحوض النبي عليه الصلاة والسلام حق والقصاص فيما بين
المحسوم بالحسنات يوم القيامة حق وان لم تكن لهم الحسنات فطرح
السينات عليهم حق جائز * والجنة والنار مخلوقتان اليوم لا تفتيان أبدا
ولا تموت الحور العين أبدا ولا يفنى عقاب الله تعالى وثوابه سرمدًا *
والله تعالى يهدي من يشاء فضلا منه ويضل من يشاء عدلا منه
واضلاله خذلانه وتفسير الخذلان أن لا يوفق العبد الى ما يرضاه منه
وهو عدل منه وكذا عقوبة المخذول على المعصية * ولا يجوز أن نقول
أن الشيطان يسلب الايمان من العبد المؤمن قهرا وجبرا ولكن نقول
العبد يدع الايمان فينخدع بسلبه منه الشيطان * وسؤال منكرو ونكرو
حق كائن في القبر واطادة الروح الى جسد العبد في قبره حق وضطة
القبر وعذابه حق كائن فكما ركلهم ولبعض العصاة المؤمنين * وكل

شئ ذكره العلماء بالفارسية من صفات الله تعالى عن اسمه فجاز القول
 به سوى اليد بالفارسية ويجوز أن يقال بروى خدای عز وجل بلا
 تشبيه ولا كيفية * وليس قرب الله تعالى ولا بعده من طريق طول
 المسافة وقصرها ولكن على معنى الكرامة والهوان والمطيع قريب منه
 بلا كيف والمعصي بعيد عنه بلا كيف والقرب والبعد والاقبال يقع على
 المناجى * وكذلك جواره في الجنة والوقوف بين يديه بلا كيفية
 * والقرآن منزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في المصاحف
 مكتوب وآيات القرآن في معنى الكلام كلها مستوية في الفضيلة والعظمة
 إلا أن بعضها فضيلة الذكر وفضيلة المذكور مثل آية الكرسي لأن
 المذكور فيها جلال الله تعالى وعظمته وصفاته فاجتمعت فيها فضيلتان
 فضيلة الذكر وفضيلة المذكور وبعضها فضيلة الذكر بحسب مثل قصة
 الكفار وليس للمذكور فيها فضل وهم الكفار وكذلك الأسماء
 والصفات كلها مستوية في العظمة والفضل لا تفاوت بينهما * وقاسم
 وطاهر وإبراهيم كانوا بنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفاطمة
 ورقية وزينب وأم كلثوم كن جميعا بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ورضي عنهن * وإذا أشكل على الإنسان شئ من دقائق علم التوحيد
 فانه ينبغي له أن يعتقد في الحال ما هو الصواب عند الله تعالى إلى أن
 يجد طالما فيسأله ولا يسعه تأخير الطلب ولا يعذر بالوقف فيه ويكفر
 أن وقف * وخبر المعراج حق ومن رده فهو مبتدع ضال وخروج
 الدجال ويأجوج وماجوج وطلوع الشمس من مغربها ونزول عيسى

عليه السلام من السماء وسائر علامات يوم القيامة على ماوردت به
لاخبار الصحيحة حق كائن والله تعالى يهدي من يشاء الى صراط مستقيم

تم الفقه الاكبر للامام الاعظم أبي حنيفة النعمان رضي الله عنه

(ويابيه الفقه الاكبر أيضا للامام

أبي عبد الله محمد بن إدريس الشافعي

رضي الله عنه وأرضاه)

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾

الحمد لله رب العالمين وصلواته على سيدنا محمد وآله وسلم (قال)
السيد الامام أبو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رضى الله عنه (هذا
كتاب ذكرنا فيه ظواهر المسائل في أصول الدين) التي لا بد للمكلف
من الوقوف عليها وسميها الفقه الاكبر وأعرضنا عن بسطه قصدا
للتقريب على المبتدى وبالله التوفيق

اعلموا أسعدكم الله ان كل مكلف مأمور بمعرفة الله تعالى ومعنى
المعرفة أن يعلم المعلوم على ما هو عليه بحيث لا يخفى عليه شيء من صفات
المعلوم وبالظن والتقليد لا يحصل العلم والمعرفة لان معنى الظن تجوز
الامرين ومعنى التقليد قبول قول من لا يدري ما قال من أين قال
وذلك لا يكون علما دليلا قوله تعالى (فاعلم أنه لا اله الا الله) فاعلم
بالمعرفة لا بالظن والتقليد

﴿ فصل ﴾ واعلم أن علوم الخلق على قسمين ضروري ومكتسب
فمعنى الضروري كل علم يتعلق وجوده بقدرة غير العالم وذلك نحو العلم
الواقع عن الحواس الخمس من الضرورات من غير اختيار ومعنى
المكتسب كل علم يتعلق وجوده بقدرة العالم وذلك نحو العلم الحاصل
عن النظر والرؤية

(فصل) واعلموا أن التكليف ما يستحق بمخالفته العقاب
فيدخل فيه جميع أقسام أفعال المكلفين وذلك خمسة واجب ومحظور
ومستنون ومكروه ومباح فمعنى الواجب والفرض واحد وهو ما يستحق

العقاب على تركه ومعنى المحذور ما يستحق العقاب على فعله ومعنى
المسنون والمستحب والتطوع في الحقيقة واحد وهو ما يثاب
على فعله ولا يعاقب على تركه ومعنى المكروه ما يثاب على تركه ولا
يعاقب على فعله ومعنى المباح ما استوى فعله وتركه من المكلف فيلزم
المكلف أن يمتد في كل واحد من هذه الاقسام على الوجه الذي
كلف في الواجب الوجوب وفي المحذور التحريم على حسب ما اقتضته
الشريعة وهكذا الى آخر الاقسام فلو اعتقد خلاف ذلك استحق
العقاب

﴿ فصل ﴾ واعلموا أن معرفة الله تعالى انما تجب على عبده
اذا وجد ثلاث شرائط * أحدها العقل والعلم والقدرة الذي يصح معه
الخطاب ويحكم بكونه قافلا اذا وجد مع العلم قدر ما يميز به بين الممكن
والمستحيل ويتأتى منه الاستشهاد بالشاهد على الغائب * والثاني البلوغ
وهو نارة يكون بالنسب وهو اذا بلغ خمس عشرة سنة أو بالاحتلام من
الغلام والجارية مثل ذلك أو حاضت * والثالث السمع وهو أن يرد الامر
من الله تعالى بتكليف معرفته واذا عدم شرط من هذه الشرائط
لا يجب علينا شيء لقوله تعالى (وما كنا ممذبين حتى نبعث رسولا)
والخبر المشهور عنه صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي
حتى يبلغ وعن المجنون حتى يفيق وعن النائم حتى ينتبه

(فصل) واعلموا أن أول الواجبات على المكلف النظر
والاستدلال الى معرفة الله تعالى ومعنى النظر هو فكر القلب والتأمل

في حال المنظور فيه طلبا لمعرفته وبه يتوصل الى معرفة ماغلب عن
الحس والضرورة وهو واجب في أصول الدين لقوله عز وجل
(انظروا الى ثمره اذا أنمر) وقوله (فاعتبروا يا أولي الابصار) (وقل
انظروا ماذا في السموات والارض) غافلنا ان أول الواجبات النظر لان
أكثر العبادات منوطة بالنيات فالنية هي القصد بالعبادات الى معبود مخصوص
والقصد على هذا الوجه لا يمكن فيه الا بعد معرفة المعبود ولا يتوصل
الى معرفته الا بالنظر والاستدلال فلهذا قلنا ان ذلك أول الواجبات
* واعلموا ان العالم اسم لجميع ما سوى الله من عرشه وكرسيه وسماؤه
وأرضه وحيوانه وجماده ناطقا ساكنا محدث كائن بعد ان لم يكن
* والدليل عليه انه قد ثبت ان العالم يتغير من صفة الى صفة ومن حال
الى حال لا ينفك عن الالوان المختلفة والا كوان المتباينة والحوادث
المتعاقبة وما لا ينفك عن الحوادث ولم يسبقها فهو محدث مثلها لانه لا يعقل
وجود الاجزاء الكثيرة الا مجتمعة أو متفرقة أو متقاربة أو متباعدة
والاجتماع والافتراق حوادث وفي معنى قول هذه الدلالة قوله عز
وجل في قصة ابراهيم عليه السلام (فلما جن عليه الليل رأى كوكبا قال
هذا ربي) الآية حين نظر الى الكوكب والشمس والقمر متغيرات في
صفاتها فاخرجها عن ربوبيته بعله الاقوال والزوال والتقل من حال الى
حال ثم سمي استدلاله حجة وأضافه الى نفسه فقل (وتلك حجتنا
آتيناه ابراهيم على قومه) ثم بين ان من هداه الى حجته ارتفعت
درجته فقال (رفع درجات من نشاء) ثم قال لرسوله صلى الله عليه وسلم

(واتبع ملة ابراهيم خنيفا) وذلك يوجب علينا أن نستدل كما استدل
واعلموا أن المحدث لا بد له من أن يحدته خالق * والدليل عليه هو أن
الفعل لا بد له من فاعل كما أن الكتابة لا بد لها من كاتب والبناء من بان
ويستحيل وجود الكتابة الا من كاتب وذلك معلوم في الشاهد
ضرورة وهكذا حكم ما شاكله من سائر الصناعات وكذلك المحدث في
معنى ذلك في اقتضائه محدثا فاعلا خالقا قال الله تعالى منها على ذلك (أم
خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون) ومعناه أم خلقوا من غير خالق
أم هم خلقوا أنفسهم فبين أن الخلق لا بد له من خالق * واعلموا أن
محدث العالم هو الله جل جلاله وعم نواله * والدليل عليه أنه تقرر باوائل
المقول أن اللسان في حال كمال خلقته وتمسك عقله وقدرته لا يتدر
أن يخلق لنفسه سمعا وبصيرا أو يرد جارية سقطت منه لا عند الانفراد
ولا بمعاونة الامثال والانداد فلأن يتعذر عليه خلق نفسه في حال كونه
ماء مهينا ونطفة منتنا ضميما أولى قال الله تعالى (أفرأيت ما تمنون أأنتم
تخلقونه أم نحن الخالقون) فبه الله بذلك على أن الولد لا يخلق له والده
لانه يتنى ولا يكون ويكره فيكون فبين أن تصوير الجنيين في الرحم
من المني الم يمكن على ارادتنا لم يكن وكان خالقه ومصوره هو الله
والدليل عليه قول الله تعالى (هو الله الخالق البارئ المصور) الآية وأيضا
قول الله تعالى (ذلكم الله ربكم خالق كل شيء فاعبدوه وهو على كل شيء وكيل)
(فصل) واعلموا ان خالق العالم قديم أزلي ومعناه لأوله
لوجوده والدليل عليه أنه لو كان الخالق محدثا لا تنقر الى محدث آخر

أحدثه وأوجده ثم محدته لو كان محدنا لاقتضى محدنا آخر ويتعلق كل خالق لو كان محدنا بخالق قبله فيؤدى ذلك الى ما لا يتناهى ويوجب معه استحالة وجود الخالق والمخلوق قال الله عز وجل (هو الاول والآخر) فآخبر عز وجل عن وجوده فيما لم يزل ولا يزال

﴿فصل﴾ واعلموا ان خالق العالم واحد لا شريك له فرد لاننا لله ومعنى الوحدانية في صفات الله تعالى أن يستحيل عليه التجزئة والتبعض وهما وتقديرا وأنه منفرد بصفاته وذاته غير مشابه للمخلوق وأنه منفرد بانتساب الحوادث اليه من حيث احداثها واختراعها والدليل عليه أنه قد ثبت وتقرر ان الفعل والصنع يقتضي فاعلا صانعا لامحالة ويستغنى وجود الفعل لصانع واحد فاذا الفاعل الواحد لا بد منه وما زاد عليه فتعارض فيه الاعداد وتنساقط اذ لأرجحان لبعض الاعداد علي بعض قال الله تعالى (لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا) فبين الله تعالى ان الآلهة لو كان أكثر من الله واحد لما كانت السموات والارض اذ الكثرة توجب صحة وقوع الاختلاف والتماثل من المراد قال جل ذكره (انما الحكم الله واحد)

(فصل) واعلموا ان خالق العالم لا يشبه شيئا من المخلوقات والدليل عليه أن التشبيه يوجب الاستغراق في جميع الصفات والاحكام لان حقيقة المتشبهين هما الغيران بالذات يجوز على كل واحد منهما جميع ما جاز على صاحبه فيقوم مقامه ويسد مسده فلو كان البارئ مشبها لخلقه لكان يجوز عليه صفات خلقه وذلك محال لانه يقتضى جواز كونه محدنا

ولأنه يتناقض ثبوت أن البارئ لا يشبه خلقه ولا يشبه هو خالقه قال
الله تعالى (ليس كمثله شيء) ومعناه ليس كـهو شيء

(فصل) واعلموا أن الحد والنهاية لا يجوز على الله تعالى ومعنى
الحد هو طرف الشيء ونهايته والدليل عليه هو أن من لا يكون محدود
البداية لا يكون محدود الذات ومعناه من لا يكون لوجوده ابتداء لا يكون
لذاته انتهاء ولأن ما كان محدودا متناهيا صح أن يتوهم فيه الزيادة
والنقصان وأن يوجد مثله فكان لاختصاصه نوع من النهاية والتحديد
الذي يصح أن يكون أكبر منه أو أصغر يقتضى أن يكون له مخصص
يخصه على حد ونهاية وخلق على قدر وذلك دلالة الحدوث تعالى
الله عن ذلك علوا كبيرا

(فصل) واعلموا أن الله تعالى ليس بجوهر ولا بجسم ولا
عرض والدليل عليه هو أن الجوهر أصل الشيء وهو ما يتركب منه
الجسم ومنه يقال ثوب جوهرى إذا كان أصليا والبارئ محال أن
يتركب منه شيء حتى يكون جوهر الان الجواهر لا تنفك عن الحوادث
والحركة والسكون والالوان والطعوم والزواجر وغير ذلك والقديم
سبحانه يستحيل عليه الحوادث فإن أنه ليس بجوهر * ومحال أيضا أن
يكون جسما لأن الجسم هو المجتمع المؤلف ومنه قول أهل اللغة هذا
جسم وذلك أجسم منه فيصفونه بالبالغة إذا كثر تأليفه واجتماعه
ومجرى هذا مجرى قولهم عالم وعليم وأعلم منه إذا زاد تعلق علمه
بالمعلومات ومعلوم أن العالم في الأصل إنما كان طالما لم فكذلك القول

في الجسم وتحقيق ذلك هو أن الوصف اذا استحققت المبالغة منه بزيادة
معنى استحق الاصل الوصف لاجل ذلك المعنى كالطويل وأطول
والعالم وأعلم ونحو ذلك وقد نهى الله تعالى على هذا المعنى بقوله (وزاده
بسطة في العلم والجسم) أى في عظم الجنة والشخص والبارى تعالى ليس
بذى أجزاء وابعاض بل هو واحد كما قال الله تعالى (قل هو الله أحد)
والمجتمع المؤنث لا يكون واحدا ومحال أن يكون عرضا لان العرض
ما يستحيل عليه البقاء أو يقل بقاءه ولهذا المعنى قال الله تعالى (تريدون
عرض الدنيا) لقلة بقائها والبارى سبحانه واجب البقاء دائم الوجود
مستحيل العدم قال الله عز وجل (كل من عليها فان ويبقى وجه ربك
ذوالجلال والاکرام)

﴿ فصل ﴾ واعلموا أن الصور والتركيب تستحيل على الله تعالى
للمعنى الذى ذكرنا في الجسم ولان ذا الصورة لا يختص بصورة دون
صورة الا بمخصص هو فاعله وخالقه ومن يكون له صورة أيضا مخلوقه
لا اشكال فيه ولان الصورة لا تشبه المصور والله تعالى خالق الصور
وصورة ليس كمثله شئ وقال الله تعالى (هو الله الخالق البارئ المصور)
(فصل) واعلموا أن الله تعالى لا يجوز عليه اللون والكون
والطعم والرائحة والحرارة والبرودة ونحو ذلك لان هذه صفات
الحوادث وعلامات الصنع والموصوف بواحد منها مع جواز غيره
لا يختص الا به بمخصص هو جاعله وخالقه وذلك سمات الحدوث
وهكذا الحكم في استحالة اللذة والام وسائر الصفات التى تختص

بالمخلوق وقال عز وجل اهل تعلم له سميا

﴿ فصل ﴾ واعلموا أن البارى لا مكان له * والدليل عليه هو ان الله تعالى كان ولا مكان نخلق المكان وهو على صفته الازلية كما كان قبل خلقه المكان لا يجوز عليه التغير في ذاته والتبديل في صفاته ولا ان ماله مكان وله تحت يكون منتهى الذات محدودا والمحدود مخلوق تعالى الله عن ذلك ولهذا المعنى استحالة الزوجة والولد لان ذلك لا يتم الا بالمباشرة والاتصال والانفصال فكذلك الزوجة والولد في صفته تعالى محال (فان قيل) قال الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) يقال له ان هذه الآية من التشابه اى يحار في الجواب عنها وعن أمثالها من لا يريد التبصر في العلم أى يمر بها كما جاءت ولا يبحث عنها ولا يتكلم فيها لانه لا يأمن الوقوع في الشبهة والورطة اذا لم يكن راسخا في العلم ويجب أن يقتصد في صفة البارى مذكرا انه لا يجوز له مكان ولا يحجرى عليه زمان منزوع عن الحدود والنهايات مستغن عن المكان والجهات (ليس كمثله شئ) ويتخلص عن الممالك ولهذا زجر مالك السائل حين سأل عن هذه الآية فقال الاسنوء مذكور وكيفية مجهولة والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة ثم قال فان عدت الى مسائلك أسمرت بضرب رقبتك أعاذنا الله وإياكم من التشبيه

(فصل) واعلموا أن البارى سبحانه حى طالم قادر مرید سمیع بصیر متكلم باق * والدليل عليه ان أقواله المحكفة المتقنة المرتبة على غاية الانساق والانتظام دالة على كونه مریدا واستحالة الآفات المألومة من

السمع والبصر والكلام عليه نحو الصمم والعمى والحرس والسكوت
دلالة على كونه سميعاً بصيراً كلياً وكونه قديماً دلالة على أنه باق دائماً
الوجود قال الله تعالى (وتوكل على الحي الذي لا يموت) * وقال (ان الله
على كل شيء قدير) * وقال تعالى (انما خلقنا الانسان في أحسن تقويم)
* وقال (فما لما يريد)

(فصل) واعلموا أن البارئ حي بجملة عالم بعلم قادر بقدره
سميع بسمع بصير بصير متكلم بكلام باق بقاء وهذه صفات أزلية
موجودة بذاته يعني ليست بعرض حادثة ولا محدثة لم يزل ولا يزال بهذه
الصفات ولا يشبه شيء منها شيئاً من صفات المخلوقات كما لا تشبه ذاته ذات
المخلوقين * والدليل عليه هو أن كل صفة تسمح أن تكون الذات بها موصوفاً
مستحيل وجود تلك الصفة منفردة مع عدم الذات وكذلك يستحيل
وجود الموصوف بحكم تلك الصفة مع عدم الصفة **فيما** أنه محال وجود
القدرة والعلم وغيرهما من الصفات مع عدم القادر والعالم كذلك محال
وجود العالم القادر مع عدم القدرة والعلم لأن تعلق كل واحد منها
كتعلق صاحبه وقال الله تعالى (أنزله بعلمه) وقال (وما تحمل من أنثى ولا
تضع الا بعلمه) وقال (عنده علم الساعة) وقال (ذو القوة المتين) وقال
(والسما بيننا ما يبدى) أى بقوة فأثبت الله تعالى لنفسه العلم والقدرة
فيجب علينا أن نتبها له كما أنبأنا أنفسه وما نفاء عن نفسه يجب علينا
تفقيه قال الله تعالى (لم يلد ولم يولد) لأن نفي ما أثبتته لنفسه كاثبات ما نفاء
عن نفسه وذلك محال والا فما الفصل ولا يجيد المخالف المي ذلك سبيلاً

﴿فصل﴾ فان قيل للبارى تعالى ثمان صفات كلها قديم فقد
ثبت مع الله تعالى ثمانى قدماء فيقتضى اثبات الاشتراك في القدم يقال
له لا يقتضى ذلك لان الاشتراك في القدم لا يوجب التعادل في جميع
الصفات كما بينا من قبل ولان الاشتراك في القدم لو كان يوجب التماثل
لوجب أن يكون الاشتراك في الحدث يوجب التماثل فيقتضى أن يكون
الجواهر والاجسام مثل الاعراض والصفات فلما لم يصح ما قلناه لم
يصح ما قلناه وما أثبتنا من الصفات للبارى فهن صفات موجودة بذاته
تعالى فلا يقتضى أن يكون مثله كصفات الموجودات لذواتها لا يقتضى أن
تكون أمثالا لذواتها فافهمه

(فصل) واعلموا ان معنى حياته تعالى انها صفة واحدة أزلية
بان بها عن الاصوات ليست بروح ولا يفتقر وجودها الى غيرها من
غذاء أو نفس ولا تشبه حياة المخلوقين ومعنى علمه انها صفة أزلية بان
بها عن المعاني التي تضاد العلم يعلم جميع المعلومات جملة وتفصيلا ما كان
وما يكون وما لا يكون لو كان كيف يكون ومعنى القدرة انها صفة
واحدة أزلية بان بها عن المعجز تتعلق باحداث جميع المحدثات بحيث
لا يوجد محدث عن عدم الابداء ومعنى الارادة انها صفة واحدة أزلية
بان بها عن الآفات المانعة من الارادة كالشهوة والغفلة وغير ذلك مما
يستحيل اجتماع الارادة معه تتعلق بجميع المرادات وتخصها بالاوقات
ومعنى السمع والبصر صفتان أزليتان بان بهما عن الاحم والاهمى
والوصوفى بالآفات المانعة عن ادراك السمع والمرئي قسمه وبصره

يتعلقان بجميع المسموعات والمرثيات * ومعنى الكلام صفة واحدة أزلية
بان بهاءن الاخرس ولساكت وعن الآفات المانعة عن الكلام * ومعنى
البقاء صفة واحدة أزلية بان بها عما ليس يباقي لان الازلي القديم لا يعاقبه
قضاء ولا عدم والدليل على توحيد صفاته انه لو كان من كل نوع أكثر
من واحد لاقتضى تخصها وذلك دلالة الحدوث ولم يسلم قائله من
المعارضة لان بعض الاعداء ليس بأولى من بعض

(فصل) واعلموا أن كلام الباري سبحانه قديم أزلي موجود
بذاته ليس بمخلوق ولا محدث ومن قال انه مخلوق فهو كافر لاحالة
وهو مكتوب في مصاحفنا محفوظ في قلوبنا مقروء بالسنتنا متلو في
محاربتنا مسموع باسما غنا ليس بكتابة ولا حفظ ولا قراءة ولا تلاوة
ولاسمع لان ذلك محدث عن عدم وكلام الله قديم كما أن الباري سبحانه
مكتوب في كتبنا معلوم في قلوبنا مذكور بالسنتنا وليس ذات الباري
سبحانه كتابة ولا ذكرا * والدليل على ان كلامه قديم قوله تعالى (انما
أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون) فثبت ان المخلوق مقول
له كي فلو كان مخلوقا لكان مقولا له كن وكان يؤدي الى أن يتصل
كل قول بقول آخر الى ما لا يتناهى وذلك يوجب بطلان القول فلما
كان ذلك باطلا وجب كون قوله تعالى أزليا غير مخلوق ولا محدث
ولان الحى الذى لا يصبغ عليه الكلام لا يصبغ أن يمرى عن الآفات
المانعة عن الكلام كواحد مناو الباري سبحانه حي يصبغ أن يكون متكلما
والآفات المانعة من الكلام عليه محال فثبت أنه لم يزل متكلما وكلامه

قديم.

﴿فصل﴾ واعلموا أن الله سبحانه وتعالى يرى نفسه فيما لم يزل ولا يزال من غير اتصال شعاع ولا مقابلة ويجوز للخلاق أن يروه عقلا لانه موجود وكل موجود يصح أن يراه بل واجب أن يراه المؤمنون في القيامة من طريق الخبر بإبصار أعينهم في رؤيتهم دون الكفار فان الجواز يعلم بالعقل والوجوب لا يعلم الا بالخبر ومن يراه من خلقه من المؤمنين قائما يراه خلاف المراتب والمعلومات والدليل عليه قوله تعالى (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) والنظر المقرون بذكر الوجه بعد حرف الجر لا يجوز أن يراد به في اللغة الا النظر الذي هو الرؤية بالبصر وقوله تعالى مخبرا عن موسى (رب أرني أنظر اليك) فلو كان رؤيته محالاً لما سأل ذلك صفوته وكليمه لانه يؤدي ذلك الى جهله بصفات ربه وهذا مما لا يجوز على الانبياء بالاتفاق ولان ما استحال تعلق الرؤية به موجودا استحال تعلق العلم به موجودا كالمعلوم الاستحالة أن يرى موجودا استحال أن يعلم موجودا والبارى تعالى به لم موجودا كسائر الموجودات ولان البارى تعالى لم يصح أن يري بالاتفاق ونحن لانكون في مقابلته صح أن نراه ولا يكون في مقابلتنا

(فصل) واعلموا ان ما شاء الله كونه لا محالة يكون وما شاء الله أن لا يكون فمحال كونه ولا يجوز أن يجزى الا ما يريد * والدليل عليه اطلاق المسلمين على القول بان ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقوله ﴿وما يشاؤون الا أن يشاء الله﴾ وقوله ﴿فلو شاء لهداكم اجمعين﴾ * ثبت الله

الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا (الآية فثبت أن الهنداية والاضلال كلاهما عن الله تعالى وفي هذا القدر من الآيات غنية ولان قدرة البارئ تعالى قديمة شاملة لجميع المقدورات لا يجوز خروج مقدور عن قدرته فلو كان يجري في سلطانه وذلك يوجب تنافي مقدراته ودخول النقص في قدرته وذلك محال في ذاته فبان استحالة وجود ما لم يرد كونه ولانه لو أراد من فرعون الايمان وعلم بخلافه لاراد توجيهه نفسه ومقطوعه عن رتبة الآلية وذلك محال في صفة الله تعالى

(فصل) فان قيل أفقولون ان الله عز وجل مرید للكفر والقتل وسائر المعاصي نقول لا نقول على هذا الاطلاق لانه يوهم الخطأ لکننا نقول ان جميع ما يجري في سلطانه فبارادته ومشيئته فيدخل ذلك في جميع المحدثات وهذا كما نقول يا خالق الخلق ولا نقول يجوز أن نقول يا خالق القردة والخنازير والمقارب والحيات وان كانت كلها مخلوقة لله تعالى كذلك ههنا واما ان نقول ان الله تعالى أراد ما يكون من الكفر والمعاصي ناهيا عنهم معا قبا عليهم ويجب الاحتراز عن ايها الخطأ كما يجب الاحتراز عن نفس الخطأ

(فصل) واعلموا أن الله خالق أكساب العبيد ومحدثها من العدم الى الوجود وجعلها كسبا لهم بأن خلق لهم قدرة معها والعبد مكتسب غير خالق والبارئ تعالى خالق غير مكتسب * ومعنى الخلق هو الاحداث من العدم الى الوجود * ومعنى الكسب ما تملكت به قدرة حادثة * والدليل عليه قوله تعالى (أم جعلوا الله شركاء خلقوا كخلقه) الآية

فيين ان كل مخلوق فاعه خالقه ولا خالق غيره . وقال من وجل (أتعبدون ما تمسحون والله خالقكم وما تعملون) فأخبر انه خالق أعمالهم كما هو خالق أنفسهم ولان من شرط الخالق أن يكون علما بما خلق فلو كان العبد خالقا لكسبه وفعله لكان يعلم عدد حركاته وسكناته وسائر أوصاف كسبه الراجعة الى ذاته واذا رجع الى نفسه ومعلوم بالضرورة انه لا يعلم ذلك ثبت أن الخالق هو الله تعالى وفي هذا المعنى قوله تعالى (وأمرنا قلوبكم وأوجروا به) الآيتان فإن ان الخالق لا بد أن يكون علما بما خلق لانه لو صح وجود الخلق من لا يعلم ما خلقه اصح وجود الافعال من ليس بمعلم أصلا فيؤدي الى بطلان الالهية وذلك محال فاذا ثبت ذلك بان أن كساب العبد كلها مخلوقة لله بذلك عليه اطلاق السلف أن لا خالق الا الله كما لا يفهم أن لا اله الا الله

(فصل) واعلموا أن العبد مستطيع لا كسابه مختار لها غير مجبر عليها • والدليل عليه هو ان أحدا اذا رجع الى نفسه يفرق بين حركة الارتماش وبين حركة الاختيارية ومنع ذلك فقد دفع الضرورات ولا فائدة في مكالته ولولا ان القدرة الحادثة اقترنت بالحركة الاختيارية ولما كان بين الحركتين فرق فإن بذلك أن أحد الحركتين كسب له دون الاخرى وثبت ان العبد مكتسب غير مجبر ولا خالق فبطل قول القدرية والجبرية وصح لاهل السنة مذهب بين المذهبين

(فصل) واعلموا أن قدرة العبد تسمى استطاعة وهي مع

الكسب لآقبله ولا بعده * والدليل عليه قوله تعالى (أنك إن تستطيع معي صبرا) لأن الاستطاعة إذا وجدت لا يخلو إما أن يصح وجود الفعل معها أو يستحيل فإن صح حدوث الفعل مع حدوثها فهو قولنا وإن استحال حدوث الفعل معها فلا تخلو الاستحالة إما أن تكون بعين الاستطاعة أو بعين الفعل أو الوقت فبطل أن يكون استحاله بعين الاستطاعة لأنه لو كان كذلك لم يجوز وجود الفعل لها كالموت والعجز وبطل أن تكون بعين الفعل لأنه لو كان بعين الفعل لم يجوز حصول جنسه بحال كما في الأول لأنه لا يجوز وجود الفعل وبطل أن يكون استحالة للوقت لأن الوقت من جنس الوقت الأول فلو كان محالا في الوقت الأول لكان محالا أيضا في الوقت الثاني ولأنه لو تقدمت القدرة على ذلك الوقت لاصح وجود الفعل فيه فاذا بطلت هذه الأقسام صح وثبت أن الاستطاعة مع الفعل لآقبله ولا بعده ولأن الاستطاعة عرض فيستحيل عليه البقاء إلى ثاني حال وجودها فثبت أنها مع الفعل

(فصل) واعلموا أن الاستطاعة الواحدة لا تصلح للضدين

فاستطاعة الإيمان لا تصلح للكفر واستطاعة الكفر لا تصلح للإيمان فاستطاعة الإيمان والطاعة توفيق من الله وتأيد ونصر واستطاعة الكفر خذلان وإبعاد واستطاعة العصيان التي هي دون الكفر حرمان * والدليل عليه قوله تعالى (فلا يستطيعون سيلا) أي لا يستطيعون سيلا الهدى فدل أن استطاعة الهدى مع الهدى ولأنه قد ثبت وتقرر أن الاستطاعة مع الفعل تثبت أنها لا تصلح للضدين لاستحالة اجتماع

للمتضادين معا

﴿فصل﴾ واعلموا ان البارى سبحانه قادر على اصلاح اصالح
مما فعل وعلى لعن الطغ بما فعل بلا نهاية وقادر على أن يفعل
بالكفار بالاطلاق ما لم فعله بهم لا منوا عند ذلك وبالمؤمنين ما لم فعل
بهم اجنبوا المعاصى * والدليل عليه ان ما يصح من الفعل كونه وحدونه
أوجب أن يكون البارى تعالى قادرا عليه لوجوب كون مقدوراته غير
متناهية ووجود الايمان من الكفار يجوز وعصمة المؤمن عن الذنوب
صحیح وجوده فيجب أن يكون البارى سبحانه موصوفاً بالقدرة على
ذلك ولا نهاية للاصلاح في مقدوراته وقد أنكرت المعتزلة ذلك

(فصل) واعلموا انه لايجب على البارى فعل شئ بحال ان
شاء خلق وان شاء لم يخلق خالق العبد وأنتم عليهم وذلك بفضل منه
وان ابتلاههم بأنواع الانلای فذلك عدل منه اذ هو مالك الاعيان يفعل
في ملكه ما يشاء لا اعتراض عليه فيما در ولا تحكم عليه فيما قدر ان
شاء أنتم وان شاء أسقم يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * والدليل عليه ان
حقيقة الواجب ما اذا ترك التحقق العقاب ومحال ذلك في صفة الله تعالى
ولان الواجب يقتضي موجبا وأمر الآمر الموجب من فوق المأمور
الموجب عليه ومحال أن يكون فوق البارى سبحانه الخالق فيوجب
عليه بخلاف قول المعتزلة

﴿فصل﴾ واعلموا ان البارى سبحانه خلق الخلق لالذم
مضرة ولا جلب منفعة ولا لبب وعلة بل علم ما في الازل أنه تعالى

يخلقهم وأراد خلقهم يخلقهم كما علم فأى حكمة أبلغ من إيجاد المعلوم .
والمراد * والدليل عليه انه تعالى لو خلق الخلق لعله لكانت العلة لا تخلو
اما أن تكون قديمة أو محدثة فان كانت قديمة وجب قدم الخلق لقدم
العلة والخلق حادث وان كانت محدثة وجب تلافها بعلّة أخرى والكلام
في تلك العلة كالكلام في هذه فيؤدى ذلك الى ما لا ينتهى وذلك محال
وان استغنت هذه العلة مع كونها محدثة عن العلة فيجب استغناء جميع
الحوادث عن العلة فبان بذلك بطلان العلة قال الله تعالى (فقال لما يريد)
(فصل) واعلموا أن البارئ سبحانه قادر على أن يفي جميع
الخلق أحدهم وجما كما خلقهم شيئا بعد شيء فيعدم الاول ويبقى الثاني
ويعدم الثاني ويبقى الاول كما يريد وافتاء الله تعالى انما يكون بأن لا يخلق
له البقاء فيفني عند ذلك بخلاف قول المعتزلة حيث قالوا ان الله تعالى
لا يقدر أن يفي شخصا واحدا من العالم بل انما يقدر على افتاء جميع
العالم دفعة واحدة وهذا في غاية الفساد * والدليل عليه ان البارئ
سبحانه لو لم يخلق الاشخاصا واحدا يقدر على افتائه بالاتفاق فاذا خلق
معه آخر محال أن يقال انه لا يقدر على افتائه على الافراد لان ذلك
يقضى ان ما كان مقدورا له خرج أن يكون مقدورا له بخلق غيره الا آخر
وذلك ظلم البطلان قال الله تعالى (ان الله على كل شيء قدير)

(فصل) واعلموا أن الله تعالى قادر على إعادة الخلق بعد افتائه
وقالت الكرامية يعيد مثله وأما عينه فلا * والدليل عليه هو ان
الإعادة حدوث عن عدم بعد تقدم حدوثه والعدم بعد الوجود والعدم

قبل الوجود لا يتزايد فلو استحال أن يخلق الله تعالى بعد المدم ثانياً لاستحال أن يخلق أولاً فلما بطل ذلك وصح خلقه ابتداء كذلك اعادته ثانياً لان قدرته تعالى باقية والوانع من الاعادة مرتفعة فصح أن يحدته ثانياً كما حدته أولاً قال الله تعالى (وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده)

(فصل) واعلموا أن الظلم والجور يستحيل حصوله من البارى على أن يكون به ظالماً جاراً لا يظلم بفعل ولا يجور بقضية لان معنى الجور والظلم هو مجاوزة حد المحدود ورسم المرسوم ومحال أن يكون تحت أمر ونهى ناه حتى يقال تجاوز أمره ورسمه فلهذا لا يصح منه الظلم والجور على الوجه الذى ذكرناه وقد يوصف الجاد بالظلم والجور على وجه الحقيقة يقال ظلم الماء الوادى اذا جاوز الحد والرسم وظلمت السماء اذا جادت في غير وقته وجار السهم اذا عدل عن سمت رميه وان لم يكن فاعلا الظلم والجور فثبت ان الظلم من توجه عليه برأيه بلغ الظلم وتعدى عن الرسم المرسوم وذلك في صفته محال

(فصل) واعلموا أن البارى سبحانه له أن يؤلم الاطفال ويسخر البهائم من غير عرض يعارضهم ونفع ينفعهم لا عاجلاً ولا آجلاً ويحسن منه ذلك ويكون عدلاً لانه مالك الاعيان مشتمل ملكه لجميع المملوكات على كل وجه يملك عليه وللمالك أن يتصرف في ملكه كيف يشاء لا اعتراض لاحد عليه في سلطانه ولا يسأل عن فعله ولا يحكم عليه في تقديره الامر أمره والحكم حكمه

(فصل) واعلموا أن آجال الناس وسائر الحيونات واحد ومعناه

أن كل من كان في معلوم الله تعالى أن يموت أو يقتل في وقت معلوم لا يجوز أن يتأخر عن وقته لانه محال أن يكون الامر بخلاف معلوماته قال الله تعالى (فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون)

(فصل) واعلموا أن معنى الرزق عند بعض أصحابنا ما جملة الله قواما لايدان اناس وسائر الحيوانات مما يتغذى ويكون سبيل الحياتهم *ومن أصحابنا من قال الرزق ما يمكن الاتفاع به وكل ما ينفع الانسان فهو رزقه من غذاء وغيره فهذا المعنى أعم من الاول ولا يترق الحال بين أن يكون من حلال أو حرام ولا يأكل أحد ولا ينتفع بشيء الا بما رزقه الله *وقالت المعتزلة الرزق هو الملك والحرام ليس برزق وهذا خطأ عليهم *والدليل عليه قوله تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها) ولو كان كما قالوه لكان الغاصب اذا أكل مع طول عمره غصبها لم يأكل من رزق الله شيئا وذلك خروج عن الدين ولانه لو كان الرزق هو الملك لوجب أن تكون البهائم لم تأكل أرزاقها لانها غير مالكة ويجب ان الطفل لم يرزق من ندى أمه لانه لا يملك ما فيها من اللبن فلما لم يكن كذلك بان فساد ما قالوه على الوجه الذي بينا معنى الرزق لا يخالف في ذلك عاقل

﴿فصل في النبوات﴾ واعلموا أن الله يكلف عباده ويأمرهم وينهاهم لانه تعالى مالك الاعيان وخالقها ومخترعها ثم له تعالى أن يعرفهم الامر والنهي على لسان رسوله من جنسهم على صورتهم فاذا بعث الله رسولا منهم يجب أن يكون الرسول مؤيدا بالمعجزة الظاهرة

والعلامة الباهرة يدل على صدقه لانه لا يتميز المرسل من المرسل اليه

الا بها لتساويهما في الصورة والتركيب في الجسم

(فصل) واعلموا أن المعجزة فعل حادث ناقض للعادة ظاهر

على يد من يدعى النبوة موافق لدعواه مع التحدى بمثله للخلق وظهور
تعمده عليهم وآثما هو كما قلنا فعل حادث لان القديم لا يكون معجزة
وانما قلنا ناقض للعادة لان المعتاد ليس بمعجزة نحو طلوع الشمس من
الشرق وغروبها في المغرب لان الناس في ذلك سواء وقلنا ظاهر على
يد من يدعى النبوة احترازا من الكرامات وقلنا موافق لدعواه لانه
يجوز أن يظهر ويكون دلالة على كذبه مثل أن يدعى النبي الكاذب
أن الله يحى بدعائه هذا الميت فيحييه الله تعالى عند تحديه فيقول هذا
كاذب لا تؤمنوا به وقلنا مع التحدى لان دعوى الناس على الايمان بمثله
لا يحصل الا به وقلنا ظهور تعمده عليهم لان الاعجاز به يعرف ويتم

(فصل) واعلموا أن المعجزة على نوعين أحدهما الايمان بما

ليس بمعتاد كقلب المصاحبة واليد بيضاء واحياء الموتى وانفجار الماء
من بين الاصابع والثاني المنع من المعتاد مع التحدى والدعاء له الي
الانقياد والتغيير لهم بالخالفه والاقطاع عن المعارضة لجواب يقول النبي
معجزتي أن لا تقدروا على النطق والكلام يوما أو ساعة مع سلامة
الحال فيتمتع بذلك عليهم أى الذى ادعى وما جاء بها مما يصح دخوله تحت
قدرة المباد وانما قلنا ذلك لان المعجزة انما تدل على صدق من يدعى
النبوة لكونها خارقة كما بينا وهذا المبنى موجود ههنا كوجوده في قلب

العصا حية واحياء الموتى

* (فصل) * واعلموا أن المعجزة محال أن تظهر على أيدي الكذابين * والدليل هو أن المعجزة دلالة الصادق فمحال ظهورها من الفاجر الجاهل لان في ذلك قلب الحقائق

* (فصل) * واعلموا ان للمعجزة الواحدة كافية في حق النبوة والدليل عليه انها دلالة على صدق من يدعى النبوة فيحصل ذلك بالمعجزة الواحدة كالدليل الكاشف عن الحكم يقطع به ولا يتوقف معرفته على دليل آخر

* (فصل) * واعلموا أن الانبياء والرسل صلى الله عليهم وسلم من الله الى عبيده كانوا كثيرين وأولهم آدم أبو البشر الذي ترجع اليه انساب الناس وآخرهم محمد صلى الله عليه وسلم وقدر في رواية أبي ذر أن الانبياء كانوا مائة ألف وأربعة وعشرين ألفا والرسل منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر رسولا ويجب علينا أن نؤمن بجميع الانبياء والرسل جملة والفرق بين الانبياء والرسل أن الرسول يكون صاحب الشريعة والانبياء يمشوا على شرائع تلك الرسل وكل رسول نبي وليس كل نبي رسولا

* (فصل) * واعلموا أن نبينا المصطفى محمد بن عبد الله بن عبد المطلب رسول رب العالمين مبعوث الى كافة الخلق أجمعين وانه خاتم النبيين لاني بعده أبدا الي يوم القيامة والدليل عليه ظهور المعجزة الظاهرة على يده الهائلة على صدقه وثبت نبوة سائر الانبياء صلى الله

عليهم وسلم قبله بما ثبتت نبوته * ومعجزات نبينا صلى الله عليه وسلم كثيرة لا يحصنها هذا المختصر الا أنا نذكر منها ما يتعلق بالقرآن لان ذلك أظهر ولا مجال للإنكار والجحود فيه مما هو أبلغ في الإعجاز وأقطع للمعذر وقد وجدنا هذا القرآن في كلام الله تعالى علي هذا الوجه والنظم المبين لنظم الشعر والخطب ومباين للكلام والرجز والاسجاع ونحدي به الخلق فقال (قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن) الآية ثم بالغ في غايه التحدي الي أن قال (فأتوا بسورة من مثله) فلم يمكنهم الا التبان بسورة مثل ذلك مع أن هذه ائمة لسانهم والجيله جيلهم وكانت المعارضة أسهل عليهم من المقابلة واعطاء الاموال وبذل النفوس والمهج الى يومنا هذا لم يظهر معارضته بسورة من قصار السور من أحد مع كثرة الكفار وأعداء دين الاسلام وذلك أدل دليل على صحة معجزته وصدق نبوته

*(فصل) * واعلموا أن الانبياء معصومون من المعاصي بسد نبوتهم * والدليل عليه ما بينا ان اظهار المعجزة على يد الكاذبين محال والمعجزة دالة على عصمتهم من الكذب فوجب أن يكونوا معصومين عما في رتبة الكذب من الذنوب ولان اتباعهم واجب في بيانهم والاعتقاد لازم في أقوالهم وأفعالهم وجواز وقوع المعاصي منهم يتبع الاتباع فيؤدي الى ابطال الشرائع وذلك فاسد لاعماله

*(فصل) * واعلموا أن نبينا صلى الله عليه وسلم كان معصوما عن النسيان للقرآن لقوله تعالى (متفرئك فلا تنسى) وأما السهو عليه

في صلاته وغير ذلك من أحكام الشرع فاحتلف أصحابنا فيه . فبهم من قال بجوز ولكن اذا طرأ عليه لا يقر على ذلك وروى أنه صلى الله عليه وسلم سعى فسجد السهو ولان النسيان والسهو ليس من فعله فيكون معصية منه لان ذلك لا يدخل تحت التكليف . ومنهم من قال السهو في الامور الدينية لا يجوز عليه لانه يمنع من اتباعه في الحال وان كان لا يقر عليه في المآل ونحن أمرنا باتباعه في جميع أحواله وأفعاله وأقواله ولا يجوز ذلك عليه . وأما السهو في صلاته فلم يكن ذلك منه سهوا بل انما فعل مثل فعل الساهي يانا للشرع ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حين قال ذو الدين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله فقال كل ذلك لم يكن انما أسهو لابين فهذه طريقة حسنة

*(فصل) * واعلموا أن نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أفضل الانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم لم آدم ومن دونه تحت لوائى يوم القيامة وقال أنا سيد ولد آدم ولا فخر وقد غلط من فضل عليه ابراهيم عليه السلام لانه صلى الله عليه وسلم لم يفضل على نفسه ويكون خارجا عن اجماع السلف

(فصل) في الايمان واعلموا ان الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان وعمل بالاركان ثم الايمان أصل وفرع وأصله ما اذا تركه العبد كفر كالمرقة والتصديق واعتقاد ما يجب اعتقاده من أحكام المكلفين كما يضاف وفرعه اذا ما تركه العبد لم يكفر ولكن يعض في ترك البعض كالصلوات المفروضة وغيرها من الواجبات وفي البعض يكون تاركا

للافضل كالتأفة من الصلاة وغيرها من التطوعات والزيادات والنقصان
انما يحصل على هذه الطريقة في فروع الايمان لاني أصله لان النقصان
من الاصل كفر ولا يكون فيه زيادة لانه يجب عليه اعتقاد الجميع حتى
يقع عليه اسم المؤمن والايمان شامل للجميع ذلك لقوله عز وجل وما كان
الله ليضيع ايمانكم يتي صلاتكم نحو بيت المقدس فسمي الصلاة ايمانا

﴿ فصل ﴾ واعلموا ان قول أهل السنة والجماعة انا مؤمنون
ان شاء الله تعالى ليس فيه شك في الايمان الحاصل الحاضر لهم وانما
الشك في الايمان المتأخر عليه فذلك منوط بالعاقبة بالاتفاق والعاقبة مغيبة
علينا فاشك واقع في المغيب لاني الحاصل الموجود فان كانت العاقبة
مساعدة السابقة في حصوله فالاحوال كلها متساوية في الايمان وان كانت
العاقبة في الردة ولعود بالله منها لم يكن ماسبق محتسبا من الايمان فلهذا
المنعني قالوا انا مؤمنون ان شاء الله تعالى وامتنعوا من قول انا مؤمنون
حقا لان ذلك يوهم القطع بالعاقبة والمواقعات فيؤدي الى الخطأ وأهل
السنة يحترزون عن معاني الخطأ ويحترزون عن العبارات الموهمة للخطأ
ومن أنصف من نفسه لا يخالف في ذلك

﴿ فصل ﴾ واعلموا أن من مات على الايمان من فساق المؤمنين
قبل النوبة فانه في مشيئة الله عز وجل ان شاء عذبه وان شاء عفى عنه
فان عذبه لا يبقى مخلدا في النار ولم يخرج من الايمان بارتكاب المعاصي
دون الكفر * والدليل عليه قوله تعالى (ان الله لا ينفق ان يشرك به ويفقر
مادون ذلك ان يشاء) محال كونه مخبرا بخلاف خبره ولان التي دون

الكفر لانضاد الايمان ولا ترفعه فصح اجتماعهما ولان الايمان لو ارتفع بالمعصية لكان يحكم برده ويؤمر بالايمان بالالتوبة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبق في النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان وفي ذلك اجماع السلف الصالح ان المؤمن لا يصير كافرا بالمعصية بل يكون مؤمنا بايمانه فاسقا بمعصيته ولان الله تعالى بين حكم القاتل والزاني والسارق وسماهم مؤمنين فقال (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص) فسمى القاتل مؤمنا ولان حكم الردة معلوم في الشريعة ولا يشبه حكم عصاة المؤمنين شيئا في الايمان من احكام المرتدين بوجهه فتأمل

(فصل) واعلموا ان الذنوب كلها معاصي يستحق العقوبة عليها وتختلف مقاديرها باختلاف الذنوب فلا يجوز استصغار شيء منها لان استصغارها من الكبائر وانما يقال ان بعض الذنوب أصغر من بعض بالاضافة كما يقال القتل أصغر من الكفر وأكبر من شرب الخمر * والدليل عليه ان كل معصية ترك أمر الله تعالى وتركه أمر عظيم لكبير حقه وجلال قدرته ولا يجوز استصغار الذنوب عليه

﴿فصل﴾ واعلموا ان شفاعة الرسول صلى الله عليه وسلم لاهل الكبائر من أمته في القيامة حق * والدليل عليه قوله تعالى (عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) تعني الشفاعة * وقال صلى الله عليه وسلم ادخرت شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وقوله عليه الصلاة والسلام أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي أوتيت جوامع الكلم ونصرت بالرعب وأحلت

إلى الغنائم وجعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً وأعطيت الشفاعة
ولأنه تحسن المغفرة عند التوبة فبأن تحسن المغفرة بشفاعة الرسول
أولى لأن فيه رفع المنزلة ورغيباً إلى الطاعة له والإيمان به

(فصل) واعلموا أن من مات مؤمناً ولم يكن ذنب فهو من
أهل الوعد يدخل الجنة لا محالة وهكذا من مات من المؤمنين وصحت
توبته ومات* والدليل عليه قوله عز وجل (والسابقون السابقون أولئك
المقربون الآية وقوله) (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم) الآية
وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم التائب من الذنب كمن لا ذنب له
وإذا أحب الله عبداً لم يضره ذنب ثم تلا (ان الله يحب التوابين ويحب
المتطهرين)

(فصل) واعلموا أن نعيم أهل الجنة لا زوال له وعقاب أهل
النار من الكفار لا انقطاع له والدليل عليه قوله تعالى فى وصف نعيم
الجنة (لا مة طوعة ولا ممنوعة) وقوله تعالى (أكلها دائم) وقوله عز وجل
(ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنات الفردوس نزلاً خالدين
فيها) والخلود هو الدوام لانهاية له وقال عز وجل فى وصف أهل النار
(كلما أرادوا أن يخرجوا منها أعيدها فيها) كلما قضيت جلودهم بدلناهم
جلوداً غيرها) أى ردد الحلقه الى هيئتها كما كانت ليفوقوا العذاب وذلك
دلالة على تأييد العقاب يدل عليه قوله تعالى (ان الذين كفروا الى
خالدین فيها) فمن على الخلود فيها وبطل قول من قال ان نعيم أهل الجنة
وعقاب أهل النار يتبدلان

﴿فصل﴾ واعلموا أن الجنة والنار مخلوقان * والدليل عليه قوله تعالى (وجنة عرضها السموات والأرض أعدت للمتقين) فوصفها بالعرض وكونها معدة للمتقين والمعدة والعرض لا يكون إلا ثابتا مخلوقا وهكذا قال سبحانه (فاتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين) والمعد لا يكون إلا موجودا مخلوقا فبطل قول من قال أنهما لم يخلقا قبل وإنما يخلقان بعد

(فصل) واعلموا أن عذاب القبر لمن يكرن من أهل المذاب * والدليل عليه قوله تعالى (النار يمرضون عليها غدو وعشيا) ومعلوم أنهم لا يمرضون على النار قبل الموت وهم على ظهر الأرض وفي القيامة لا غدو ولا عشى ولأنه تعالى بين حكم القيامة (أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قلت أنهم يمرضون على النار في قبورهم وقد روى ذلك في الأخبار أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر ومن عذاب القبر لا إله إلا أنت وكان يقول في صلاته (ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار)

وعذاب القبر فإن لم يقع بهذا القل العلم فلا خبر يوجب العلم أصلا

﴿فصل﴾ واعلموا أن سؤال منكر ونكير حق ثابت واجب اعتقاده وإن الميت يجبي في قبره فيسألانه عن ربه وعن دينه ونييه فالمتوهم يجيب على الصحة والكافر يتحير ويبقى في الجواب متحيرا وقد روى في الخبر المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أنهما ملكان يدخلان القبر فظان غليظان ويدهما مرزبانان فيسألان صاحب القبر عن ربه

ودينه ونبيه وهما قنّة القبر .

(فصل) واعلموا أن الميزان والصرط والحوض حق * والدليل عليه قوله تعالى (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة) وقوله (فمن ثقلت موازينه) وقال صلى الله عليه وسلم ينصب الله يوم القيامة ميزان له كفتان توزن به أعمال العباد وله لسان ينطق به وهذا خبر مشهور تلقته العلماء بالقبول وإنما يوزن به محاتف أعمال العباد فمن رجح عمله بالخير نجح ومن رجح عمله بالشر هلك وأمره إلى الله وأما الصراط فقفطرة ممدودة على جهنم وروى في الخبر المشهور أنها أدق من الشعر وأحد من السيف فمن كان من أهل السعادة عبر عنها كعبور الریح ويعبر كل واحد من المؤمنين على حسب مراتبه والكافر لا يمكن من العبور عليها . وأما الحوض فقد ورد به الخبر وشاع في الناس وقيل في معنى قوله تعالى (أنا أعطيناك الكوثر) أنه حوض النبي صلى الله عليه وسلم وأصل الباب في أمثال ذلك أن من لا يستحيل وجوده من طريق العقل وقد وردت الاخبار به وجب قبوله والإيمان به والاخبار واردة وهكذا حكم سائر ما وردت به الاخبار من أهوال يوم القيامة وصفة الجنة والبارق بالإيمان بجميع ذلك واجب .

(فصل) * واعلموا أن اجتماع علماء الأمة على حكم الشيء بالصحة أو الفساد فهو حق مقطوع به ولا يجوز مخالفته ويجب علينا اتباعهم لقوله تعالى (ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سيل المؤمنين نوله ما تبولى ونصليه جهنم وساءت مصيرا)

فتوعد على ترك اتباع سبيل المؤمنين كما توعد على مخالفة الرسول
فثبت وجوب اتباعهم قال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد
ذراع فقد خلع ربة الاسلام من عنقه

* (فصل * واعلموا أن من أشكل عليه من أمر دينه وجب
عليه السؤال من عالم أعلم منه ويلزمه العمل بما يفتيه لقوله تعالى
(فاستأخوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون)

* (فصل في الامامة) * واعلموا أن الامام الحق بمسند رسول
الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر رضى الله عنه * والدليل عليه اجماع
الصحابة على امامته وانقيادهم له عن آخرهم واتفاقهم على مخاطبتهم اياه
بالخلافة فقالوا باجماعهم يا خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما حصل
عليه الاجماع لا يكون الا حقا قال صلى الله عليه وسلم لا تجتمع أمتي
على الخطا ولانه معلوم انهم بايعوا طاعة من غير انكار لهم لارغبة في
ماله لانه لم يكن له مال ولا رهبة من سيفه لانه لم يكن قويا في نفسه
ولا مجاولا لابناء جنسه ولا اتقاء عشيرته لانه لم يكن له عشيرة يتقون منهم
ولا خالفوه في شيء الى أن قبضت روحه ثبت أنه كان اماما حقا

* (فصل) * واعلموا أن الامام الحق بمسند أبي بكر عمر بن
الخطاب رضى الله عنه والدليل عليه أن أبا بكر نص عليه انه خليفة
بمده وعهد اليه ثم اجتمعت الصحابة عليه من غير تنازع ولا خلاف
وخاطبوه بيا أمير المؤمنين وانقادوا له فضى أيام ولايته على السداد ولم
يمثر منه على زلة الى أن استشهد فثبت أنه كان اماما حقا

* (فصل) * واعلموا ان الامام الحق بعد عمر عثمان رضى الله عنه يجعل أهل الشورى اختيار الامام لعبد الرحمن بن عوف فاختر عثمان واجتماع الصحابة عليه وصوبوا رأيه فيما فعله في الخلافة وأقام الناس على حجة بالحق وبسط العدل الى أن استشهد

* (فصل) * واعلموا أن الامام الحق بعد عثمان على بن أبي طالب رضى الله عنه فثبتت امامته بمبايعته أكابر الصحابة ورضا الباقيين وما وجد منهم المخالفة في شئ يرجع بالقدح الى امامته رضى الله عنه . وكان في امامته واستقام في خلافته ولم يظلم في شئ من أفعاله ولم يعرج عن سنن الصواب في أقواله ولا في أفعاله وذكر هؤلاء الخلفاء الراشدين والذين قضوا بالحق ومضوا على الاستقامة والسداد ومهدوا سبيل الرشاد وهم الخلفاء الراشدون ولا يحتمل هذا الكتاب أكثر من ذلك

* (فصل) * واعلموا أن شرائط الامامة عشر العقل والبلوغ والحربة والاسلام وكونه ذكرا والعلم بحيث يصلح أن يكون مفتيا من أهل الاجتهاد والتدبير والشجاعة والصلاح في الدين وأن يكون من قریش فاذا اجتمعت فيه هذه الشرائط صلح أن يكون اماما اذا يوبع عليه

* (فصل) * واعلموا أن الامام في عصر واحد لا يجوز أكثر من واحد وقال بعضهم يجوز تخصيص كل اقليم من بلاد الاسلام بامام واليه ذهب بعض أصحابنا والاول أصح والدليل عليه اجماع الصحابة

على هذا وذلك انهم ممنوا أن يكون امامان في عصر واحد ومناظراتهم يوم السقيفة قالت الانصار منا أمير ومنكم أمير ورجوعهم الى قول أبي بكر والاقتصار على امام واحد وانعقاد الاجماع على ذلك ومخالفة الاجماع لا يجوز بحال ولان ذلك يؤدي الى التهاresh وتيسيج الفتنة ووقوع القتال بين أهل الاسلام وذلك لا يجوز قال صلى الله عليه وسلم اذا بويح الامامان فاضربوا وجه أحدهما بالليف

* (فصل) * واعلموا أن الصحابة رضى الله عنهم كانوا أتقاء أبراراً عدولاً قد فضلو بصحبة الرسول ومشاهدة الوحي والنزيل قال صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم بأيهم اقتديتم اهتديتم ولا يجوز الطعن فيهم ولا في واحد منهم ولا يقال فيهم الا خير وانسكت عما شجر بينهم لما قال صلى الله عليه وسلم اياكم وما شجرينهم فلو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً لما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه ومن قال في واحد منهم سواء بجهالة أو خلاف ما يجب فيكون في لغة الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لانه قال من سب أصحابي فقد سبني ومن سبني فقد سب الله ومن سب الله فعليه لعنة الله ولعنة اللاعنين

تم الكتاب وربنا محمود

وله المكارم والعلی

والجود

2.
4
9
6



Bibliotheca Alexandrina



0485745